

بازدید شد  
۱۳۸۲

۹۱۳- ن

|  |      |   |
|--|------|---|
| کتابخانه مجلس شورای ملی  |      | <br>شماره ثبت کتاب<br>۸۵۵۶۷<br>۱۲۰۳۷ |
| کتب شرح و تفسیر (در زمره ابن عرب)<br>مؤلف: ابوالحسن بن محمد الحسن الشیرازی<br>موضوع: |      |   |
| ۹۴۲۳   | ۹۴۲۴ |   |



نظری - فهرست شده -

۹۴۲۳

10

20

۲-۵  
کتابخانه  
مجلس

۲-۵  
کتابخانه  
مجلس



ابوالحسن ابن محمد  
زبان سیدی  
بانه آلف  
تکات



بازدید شد  
۱۳۸۲

۹۱۳۰ - نر

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب شرح رباع الصلوة (در ردیه) ابن حجر

مؤلف ابوالحسن محمد بن محمد الحنفی الشروانی

موضوع

۹۴۲۳

۸۵۵۶۷

۱۲۰۳۷

تکلیف فرستاده  
۹۴۲۳



بازرسی شد  
۲۲ - ۲۴

بازرسی شد  
۲۲ - ۲۴

ابوالحسن ابن حجر  
رباع الصلوة  
بنیاد آفاق  
تألیف





باردید شد  
۱۳۸۲



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احمد له الذي جل عن مطارح ضواء الفكر جلالة وارفع عن مواقع النظر كما  
جرت المدارك والعقول عن ادراك كنه كمال حكمة ذلك السن  
الفضي عن وصف جلال عظمت واصلت سلام على نبي الرضا  
وجمع بحري الوحدة واكثره ان العين وعين الان والعاليم بالان  
مهر المبعوث على الانس والجان وعلى المملكون بين ارباب العقول الكاملة  
واصحاب البصائر النادرة ومن اولها الرحم والمقصود من ايجاد الاكوان  
بما ينفع اهل المؤمنين واما المفسرين والكرام الاصفا والمهاجرين وخلقها  
في الارضين واما فضل الله فالفضل المستفيض فيها اما بعد فبقول العبد

الحمد

کتابخانه  
جعفر سلطان احمد  
تبریز ۱۳۰۵ قمری

کتابخانه  
جعفر سلطان احمد  
تبریز ۱۳۰۵ قمری

الانتم السجاني اهل اديان وخدام لعلنا وشرعنا بالرحمن ابن محمد  
الشرعاني ابي عبد نقول من خراسان در جوعی من زبان سیدی مولا  
امام الانس والجان ثامن الائمة علیه علی ابائه وبنائه الالف لشنا  
والنجه معاودا الى وطنی شهر دان لا زلت احسن شونا الى ملك المعاد  
دربا وعودا الى معالم طوس وصالها فاحب الله يا شفيق فلي و  
لكن حب من كن الله باره فكان ذلك عظم مراد نفسي لثم  
ما كنت انا طره في برمي وسمي فضان على وطنی وكنی حنی هداية الله  
وكفني ما دبا فخذاني لنوفيق واکرم به جادها عظم ل البركة ونبالها  
الافرة واهركه المشهد بالبركة وعلف ولبسنا ولبسنا ولبسنا  
عليه لعلنا ان لا ينحط علمه ولا يرد سئلته فزفني العود اليها ولبسنا الوعود  
عليها فجددت بهذه لسته لسنه عهدي وعفرت بافندي ونفس الكبرية  
عن قلبي فان صباط طرس اذما تنفست على كل مهموم تجلت همومها



ثم اتى الله بالنعمة والكرامة وبتلك حيلى بالافادة لاجل لطاف كثره من اركان  
الدولة العلية واهم سرته وجاهله ونعم ما قبل حشمتهم وكره برجال قوته  
عزم جيشهم بل ثود باقامت فاطمات اوان توفى في هذا الميراث العظيم  
وزاد زمان نشرو في بدلت المكان المكرم ومن يعلم ان لكل ان  
لا يترى علم عليه وكل عمل من سعي الى ما هو اولى ويطلبه اذ كل عمل على شكلة  
وبس في مهام حرقه وضغته والناس في الغشون نه امس واما  
ربيع عمرى واول عرفان امرى لا فالت نزع شوا في على حب ما  
اعرف الى التحصيل المعارف لا الهة ولعلموم الله بنه البرابنة فاروت  
ان صنعت رساله بغيره مناسب حال الزائر ولعم فيها لسافر والمجاور  
فالتق في شئت ذلك لربما ان ذاكره بعض الاخوان لشدة التمسك بالمعروف  
المنبوت الى الشيخ الجليل والعالم العارف الشبل محرز على بن كاتم الاله  
المنقب بحجى الدين العربى رئيس المكاشفين قطب السالكين الذاب للمبر

الزمين عليه السلام حقيقة فرايتها لشدة لطيفه ذات شارات طر  
عاده من الحسوات اذ كانا من السلك المتأمنين في انحاء  
الصدقات واهل الشكاه الى الرسول الخفى منقرا الى الانوار الاربعة  
عشر المعصومين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين جميعا  
ولعمري انى لم يولد الفراء غير محضه ولا نزل وجفن هذا الشيخ الجليل  
اذا كان مصليا ان يكون في مصالبه مائة محب واذا كان على التبت  
مستل ان يكون على غيره مائة ولدى الكل مسلماني مع ذلك جمعت  
فضت للقطر وبلاغة المعنى وجمال الكلام ومناشاة المنة من بحر  
بها جرون الحق ولا يمان من جلال سبحانه برزق النطق فاروت ان  
اشرحها شرا لطفا يقرب الى الاقدام لبعض افادته الحقة ويهدى الى الاذ  
بعض ادائه له بقة مقتصر على اقل ما يؤيد الكلام مستهدا بما بالمقام  
مهدا فانك الى الحزن الرفيع ومنحفا الى المنة الهمة المسبقة النسي من اهل



اعلم وشرع اهل الشريعة مدار الفضل في كمال ملك سبحانه والجلال  
 كيف المدة الذين يولي افعراء ذلك كبر **ملك الملوك** وسلاطين عني  
**السلطانين السلطانين السلطانين والامان بن السلطان**  
**بالحق انما ناصر الدين شاه صاحب قران قابا خلد**  
**ملكه وطل الله طله** فالحمد لله الذي فضله على جميع السلاطين  
 نصير وجعل منه لعضدائه نبرشانه منطلقه در قاب العنا بطوق عطائه  
 منقوده الله **احسن واجيد** مراد الامال ومحاذاة الاجال ومعادن  
 اليمن والكرامة ومواطن الامن والسلامة وزده نوبها على ترية العلماء  
 ونقوة لفضله واجل ما يترصل الاذوي علم من نعمه شكر اوما يتر  
 الى اهل الفضل من كرمه مبرور امن قال ابن ابي الله مبهمة فان هذا دعا بشل  
 البشر **ابنه** اولاً في شرح الكلمات التي صدرت منه في اوصاف الرسل  
 خاصة ثم في اوصاف الازرار الاربعة عشر عليهم السلام مجتمعا كاضع لشيخ كبريت

ومطهر الدين

ولم يدرى ان هذه الكلمات التي صدرت منه من كلمات لا يقدر احد من العلماء  
 المتفهمين فيها غير ان ياتي بمثلها الا ان يتصور قلبه بنور ولابنه الله الحكيم  
 صليهم صدرت اليه الملك الثوار ولجج من قال ان الشيخ ره عاصي المذنب  
 مع ان هذه الصلوات دليل اقوى على انه من اكا بر علماء الشيعة  
 وعرفانهم وقد شهد على شيعته ندق المحققين ودر بنج احاربين  
 العالم الزبارة والعارف المحقق الصمد المولانا ميرزا محمد الاخباري في رسالة  
 المسماة بان التمييز في علم الغيوب واما ما ذكره بعبارة وهي هذه انه يجرى  
 تحقيق حال عرفاء جنة كطهر قبل ان يراى بنده انه وسخن ان يراى  
 از سخن نصية عتبار كرده **اول** شيخ محي الدين عربي كه سخنان وحشت انگيز  
 او پيشتر از بزرگان است وكنسار او در حجب يقينه بشديت كه مثل  
 من نهيدى الى شيعته واز وجوده دلالات بر شيعه جند حضرت **اول**  
 كند و در باج كتاب فتوحات در بيان شادمان خود بخير محمد عليه السلام







بنموده این معنی نظر بنهر وارد در شصت و نه حضرت در زمان غیبت او  
 چهارم قول او که جده و محبین و این خلاف نه بلکه است زیرا که غالبین  
 بطور جمعی از ایشان آن حضرت را از اولاد حسن بدینند و این قول را  
 مشدک بدین نبوی میکنند **چهارم** قول او که اعدای مقلدین  
 اهل الاجتهاد و در اینجا تصریح میکند که فتاوی آنحضرت نیز خلاف فتاوی  
 ائمه چهارده مرتب است و آنحضرت آن مذموب بر طرف خواهد کرد **پنجم**  
 قول او که ملا یحیی الاالدین بنی مخلص و در اینجا رساندن است که نه بلکه  
 عامه لایه و بنی مخلص نیست حتی قلی میفرماید **اللله الدین** بنی مخلص و در اینجا  
 رساندن است بخوبی بدین که نه بلکه بنی مخلص بنی مخلص است **ششم**  
 قول او بایده العارفین من اهل کفایتی الی آخره تصریح دیگر است بر جاده  
 آنحضرت و رسیدن خواص بکثرت آنحضرت چنانکه تصریح احادیث است  
 و حدیث ترمذی من ادعی الرؤیة نظر کند به خصوص در بیان وارد و در مورد

نقیبه است و لفظ من ای معنی بر آن و آل است و اندام من را می فرموده اند  
 و با دعای او نمودند **هفتم** رجاء اللهون نا آخر تصریح است بنقصی  
 که در زمان غیبت آنحضرت در میان ایشان شد و اقامه دعوت و اقامه  
 و این مسئله از ضروریات نه بلکه شریک اما قیام است جان من بدین  
 بکشت و بسپار که در شدت فقر و بلا و شانه چگونگی پنهان میگردیده است  
 بر خلاف معتقدات ایشان و تا خود را از صبی میخواند چگونگی مینویست ظاهر  
 این مطلب جعفر را می نمود و مولوی که بدین فتوی چنانکه شریک کفتم یا در دفع  
 ناکه باشد در پنهانها مافروغ خواند و بهر دویم مقتضی بهفت دلالت بود مانند  
 قول او که اکثر انصار را از اهل کوفه خواهد بود و این معلوم است که اهل کوفه  
 در صدر سلف معلوم است شیخ بوده اند در بلاد عراق مانند اهل قم در بلاد  
 عجم و دیگران را نیز در خیم و العادل کعبه الله **هفتم** در باب بیان  
 رضی الله عنه میفرماید **لما کان رسول الله عبداً محمداً ای خالصاً فطره الله تعالی**



واهل بيته تطهير واذبح عنهم الرجس وكلابش منهم فان الرجس من لقمة  
 عند العرب على احكامه الفراء قال تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم  
 الرجس اقل البيت ويطهر كونه فطهر هذا ايضا بهم الامطر اذ لا  
 ان يكون ذلك فان اضاف بهم هو الذي بينهم فلا يصفون الى  
 انفسهم الا من احكم الطهاره وانه قد بس فيه شراوه من النبي لسان  
 الفارسى الطهرين والمخفظ الا لى وبعينه حيث قال اللسان فشا اهل  
 البيت وشهد الله انهم بالبطرير وذاب الرجس عنهم واذا كان لا  
 بهم الامطر مقدس حصل لهم الغاية الا كهية بجره الاضافة فافلتك  
 بالبيت فافلتهم فافلتهم فافلتهم فافلتهم فافلتهم فافلتهم  
 كلام جارح في الفرج بدمية ابائهم استاز بكملة عفا وبعصم ال البيت  
 عليهم السلام واثان راعصوم بالذات سباع اب نرا معصوم  
 ولش **جباري** قول او در شرفات خبر كه ان بن لعلك التامع ديان

قصر لاش عشر رجاء على مثل البصر والائمة الاثني عشر واثني عشر بحقيق  
 نه ساشي عشره **جباري** قوله نظا شعر واثني دلاى ال طله وسيله  
 على زعم اهل البعد بود ثلثه **جباري** فاطلب البعث اجر على الهدى  
 ببليغه الا المودة في الفرج **سشم** قوله نظا شعر اذا دار  
 الزمان على حرف بليم الله فالحكم فاما واعداد الحروف  
 صوم فافلت الفاطمي من السلام واثني عشر شيخ مطابق باجبه  
 وعين فافلت في فضيلة ناسه ودر خصوص طهر ال حجرم جابسه بود كه شعر  
 خروج امام لاحاله خارج يقوم على اسم الله والبركات وحضرت  
 رضا عليه السلام باو فرمود كه ان كلام از روح القدس بر زبان تو جاريست  
**مفتي** كلام او در دين وشرع كه در مقام فضايل كتاب وكتاب  
 فاعلم ان الطهرين الى الله ان سكنت عليه فافلت من المؤمنين لطاين  
 بنائهم دون لعاقة الدين ثقلوا الفهم بغيره فافلت انه على اربع



بود و در واقع و خلاف و جفا و آنچه و الذي و عاينهم الى هذه الدعاوى <sup>عش</sup>  
 و الله خلاق و كفاين ثلث حقوق لغرضت عليهم حق الله تعالى و حق الخلق  
 و حق لانفسهم فان الحق الذي لله تعالى عليهم ان يعبدوه و لا يشركوا به شيئا  
 و الحق الذي للخلق عليهم كف الاذى كله عنهم عالم بغير بشرع من افاته  
 عدد و صانع المعروف معهم على الاستطاعة و الايمان عالم بغير بشرع فان  
 لا يسئل الله موافقة الغرض الا بلبان الشرح و الحق الذي لانفسهم عليهم ان  
 لا يسئلوا بها من الطريق الذي فيه عاينها فان سئل فبطل نام بها ادوية  
 طبع فان الغرض الا بلبان انما تحلها على سبب ان الاخلاق الفاضلة و هي او مودة  
 فانجمل لها و الدين فان الدين علم من العلوم و سوء الطبع لها و المرفق الى  
 اخر ما افادون و در بيان عبارت اصرح است مذهب عدلته در حق و لا سمر  
 انظر موافقة الغرض الا بلبان الشرح و نيز كما سئل باعراض احكام شرعية  
 قابل نبشند اگر كذا در بعض عبارات فبصرى و دكر ان جنين متساوون و كذا و كذا

و لا ب صبي عليه السلام را و البته در بعض عبارات او انصاف <sup>خشب</sup>  
 و انبده اند و اين قول با قول ثبوت مهدى عليه السلام جمع نبشند و گوئيم در  
 اصطلاح عرفا و لا ب چهار مرتبه است در با اعتبار هر مرتبه ختم است که در ان  
 مرتبه بمقامي قدم زده است که دیگری با و در ان مقام نرسیده است و غیر  
 بجهت عليه السلام را ختم و لا ب انباء و علی عليه السلام را ختم و لا ب فطنة  
 و مهدى عليه السلام را ختم و لا ب محجزة مبدئیه و شیخ نظر بتعبیر و نیکه  
 شخصی در حق او و این بود ختم قرن و عصر خود را پنداشته با بعضی که از ان کتب  
 و عصر او کتب بعضی نام او نرسیده و بر و این معنی نام فاسد نبشند و لا ب  
 محجزة مبدئیه و مهدى عليه السلام ندانوى منى منى که منته اول است در اطلاق است  
 عرب و عجم که ملائ ختم فی الخط و ملائ ختم فی اكداده و که لک فی کل صناعة  
 بنی در عصر او در ان قرن خاص و صف خاصه کتب او نرسیده و نمیرسد  
 و این ختم منافی با ختم حضرت مهدى عليه السلام نه از ادواتی که لا مده



وعرض من قوله ان لا يظن احد في حق سندها خلاف ما عقده الله  
 العالم بعينه وبه وتشرح في شرح المسلمات المختصة بالبرهان مفرداً  
 فقال بالله التوفيق قال الشيخ اللهم افقر صلالة صلواتك سلامه  
 تسليماً الى علي قوله افقر الفهم وقطعها وذكر الفاء من الاضافة بمعنى مجرى  
 والكثرة يقال فاض الماء اي كثر وفاض في موعده اي جرى وكثر لهلته بمعنى يسرع  
 مصدر من الرضل كالرعد وزنا واحداً لا وهو بمعنى الاسم الفاعل يعني الله كرم  
 او اجري الرضل من حركته والبري من العيوب بين بركاته قوله على  
 التقييات مطلق بعض التقيين هو الشخص وهو ما في الوجود والمراد من  
 التقيات هو الرسول محمد صلى الله عليه وآله فاول ما خلق الله نوري في هذا الارض المولود  
 الرومي المشوي في اكمة اول شهيد يد ارجس غيب بود نور پاك او يهيج  
 رب بعد از ان ان روز مطلق رفته علم كشت عرش و كرسى و لوح و قلم  
 قوله المفاضين العلماء الرباني صفة لا ينامون ولفظ اول مع ما ريد منه كرمه

خاصية  
 خاصية  
 خاصية

يجوز وصف المذكور بالموثوق ولا يدل سببها خلاف التقييات فانها ماثلة  
 ضرورية فالعنى اي التقييات التي هي من لجل الرضا من العقول والنفوس  
 وغيرهما ولا ريب ان اولها هو نور النبي صلى الله عليه وآله وهو الجود مطلقاً  
 والرباني صفة للعلماء والمراد من العلم في اصطلاح العلماء المجلي الذاتي وفي اللغة السجدة  
 الرقيب وقدرته الى ما قال النبي صلى الله عليه وآله من ان ربنا من كل خلق  
 اسفل نال النبي صلى الله عليه وآله في علمه لا فوضه بهاء ولا تحته بهاء وانما فيه النبي صلى الله عليه وآله  
 بقوله لا فوضه بهاء ولا تحته بهاء من ان كل لا يفهم من بهاء بهاء الرقيب  
 وكلمة نال في هذا ان الله سبحانه وتعالى اذا تجلى بذاته له انه كاشف لغيره  
 في احواله كما ان الشمس اشعت في احواله بطوره سبحانه بقول الله في فوضه بهاء وتحته بهاء  
 وهذا المرتبة عند العلماء تسمى مرتبة الارضية ويسمى الرض من تلك المجرى  
 قوله اخيرا التقييات عطف على قوله اول التقييات قوله المفاضين الى الله  
 الا انساني صفة لثلاث وبنوعه كالاول نموت لا يجوز كنه صفة لمذكر



و هو آخره لعمري اي اثلاث التي اضيفت الى التوحف الالف كالناصر الاربعة  
 البسطة والركبات التي تليها هذا الترتيب اي الجاد واليات والجهول  
 والالفان آخر اثلاث الوجود العفري الجماع في هذه العشرة ثبات الى  
 صفة له عليه والربانية المكنت والناية مقدم في التهور وعله لفاعله لفاعل  
 ونور في الوجود خارجي كما ورد في الحديث القدسي بان آدم خلق الاشياء  
 لاجلك فخلقك لاجلي والمراد من بني آدم آدم الحقيقي وهو الرب  
 شخصي نصار آخر اثلاث بعد ان لها قد كان اول الثبات باعتبار الفاعل  
 كما ورد عنهم عليهم السلام نحن الاولون والاخرون فاعلم قولنا ان  
 صفة لاول الثبات او اخر اثلاث على سبيل الترتيب ادعى مثال البينين  
 في المديهة والمكنت ثم فيها الله الطاهرين او الباطنين بان كان المراد منها  
 الاول فالاولي كونه صفة لاخر وان كان الاخر كونه صفة لاول املي وبق  
 كما لا يخفى على من له قدم راسخ في المعرفة بكل الطرفين وكلما صحح لان المراد منها

هو الرسول الخمسي وكذا كل صفة بحسب ذلك من اضافة محمد لها فاعلم في  
 من حكمته كبر الش بلا شوبين فانه مجرور بالكر وان كان خبره من صف لانه  
 مضاف ومجمل كان الله ولم يكن معه شيء فان مضاف اليه والمراد  
 من كنه عالم الله اهرت والوحدة قوله الى الدنيا كبر الشا منقضي بالهجر  
 وبعده فقولان على ما هو عليه كان مضاف اليه والمراد من المديهة  
 في ان اول عالم الباطن والكنزة ونعم ما قال ان لبيب وهو لها في  
 حافظ طاب ثراه في هذه المراجعة من تلك لودم وفرد من بين عالم  
 آدم اوردور ابن في بر خراب ابا آدم طاب كمن ثم سمعهم شرح من  
 كور ابن او كور حاد شجون ثم دم يعني ان النبي كما جرفه لهما من كبر لغير  
 المديهة المنزلة كذلك باجرفه لباطن من ارحم دعا له الله اهرت الى  
 المكنة وعالم الباطن في هذه المراجعة عيان عن بصره من الخلق والكنز  
 فبعضه في الاقسام لا يلبس في انهما على الطلب ليقبل من كتب لعمارة



ركنها كالاكتفاء وشواهد الرتبة من كتب صدر المناهدين فتح وقوله وهذا  
 على ما هو عليه كان استراة الادفع ما هو سهم من ان له تعالى قبل الخلق  
 لم يكن محدثي بعد الخلق كان من شئ والمراد من العبدية العبدية العبدية  
 كما ورد ان الراتب بالارباب العبدية العبدية العبدية لانهما ثابته  
 تعالى بقوله هر مكرم اسماءكم على من ثابته بن نقي العبدية وثابته لها من ثابته  
 ما فهمه وناول ولا تكن من الخلق من احوال ما ذكرنا ان المراد من العبدية  
 اللاحقة به هي طراطة الذات باطلا رتبة العبدية والعبدية واللاحقة  
 والتبعات على ان لا رتبة العبدية على رتبة اللاحقة به هي اللاحقة  
 الذاتية واللاحقة وهذا الاطلاق من مراتب للمعنى اللغوي وهو كونه  
 ان العبدية في اللاحقة كما قرر العبدية الرتبة الاولى والارض والمرتبة اللاحقة  
 كل عابد بين اللاحقة به وارض الكثرة الخلقية لفظ الرب بل على ان هذا  
 الاطلاق صحيح لان هذا المرتبة مرتبة الربوبية او لكل اسم مرتبة بين ثابت كما

في العبدية  
 العبدية العبدية

قوله في محله اذا حوت هذا الاختلاف في اطلاق لفظ المناهدين العبدية علم  
 ان المناهدين العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية  
 هو مرتبة اللاحقة به مشقة هذه الصفات التي ذكرنا بقوله محض عن الخلق  
 الخلق في وجوده والغير في وجوده رتبة الى محض الرتبة العبدية العبدية  
 المرتبة البرزخية مع وصل البرزخ والعبدية الاولى والافق العبدية العبدية  
 ومقام ادولة والظاهرة الكبرى مجلي الذات اللاحقة به كما قبل اللاحقة به  
 فرق بين وهره اول الجاهل فان رتبة اللاحقة به التي قبل هذه المرتبة  
 ليست بمجالة لشيء اول العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية  
 التي لم تكن طيبة او طاهرة رتبة ولذا اولت على العبدية العبدية العبدية  
 واللاحقة به والمرتبة العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية العبدية  
 لها المرتبة اللاحقة به وهما العالم القاهر ومنه عالم الجبروت وعالم الملكوت  
 الاعلى عن الغفوس الكلية ومن الارواح السطوة العبدية العبدية العبدية العبدية

في العبدية  
 العبدية العبدية



هو العقل الكلية والارواح لم يمتد ثم عالم المثال وهو المكنون افضل  
 ثم عالم النبات ثم عالم الاجسام وهذه العوالم والمخبرات الخمس والملا  
 استى هذا المذكور بضافته مرتبة الالهية قوله وكل شيء حصفا  
 في العالم مبين فيس من الكلام الا الهى وشيئا وويل لقوله  
 مخصى هو الم الى وجوده فكل فعل محذوف بقوله حصفا وشيئا  
 الزنا ثم علم ان ضمير الفاعل ان كان في قوله حصفا وعيان على الله تعالى  
 فبذلك معروفة بين الصفات شيئا شيئا بما به كانت قبل وهذه الصفات الالهية  
 الى ان ثابت له على الله ام اتقا محض فاجاب بان هذا الصفات  
 في الغرض الذي هو تارة بين الصديق والكذوب والحق والباطل فلهذا  
 يكون المراد بالاحصاء الاحصاء الجارى والاعطاء وان كان عبارة عن عين  
 الصديق والاسلم هو المحذور فيكون قياسا والاحصاء الاحصاء العلمى الذى هو  
 كما لا يخفى على الفطن الدافئ قوله فليعلم سائلا استعدادها ابتداء وجوده

الله وجوده متروك وان والا ضافة في سائلي استعدادها ابتداء وجوده  
 راجع الى استعدادات العوالم بخبره فانها من كل استعداد الاستعداد  
 فلهذا ما اوتينا له الا وجهه للعالمين فيس من شيئا ومن كلام  
 لقوله راجع اه قوله نقطة التباين فيكون يكون يكون كان غير ان يكون  
 البسطة كبر الاله ولهم بها بجله سبحانه كونه وان يكون شيئا محذورا  
 وبها تلبس له قوله ابا مرتبة صفه البسطة او للقطعة فلهذا نقطة الامر المحذور  
 بدلا من الاكوان في قوله يجوز الصفه للقطعة واصل ان: ان يعرف من شيئا  
 الامور ومن شيئا ح طر الموجدات من به اسمهم الرجم والامور  
 عن على علم السلام اننا لقطعة الى ملا شمس علم من الى لقطعة  
 العقل الاول وحقيقة الانك اعبر عنها بان لقطعة ليد الذات الالهية  
 المعبر عنها بالانف من شيئا فالصفتية الجوهرية التى في كل شيء سائلا  
 وعن كل شيء محذورة وقاديرة وكيفية الاطلاع من وجهين اما ان يكون



الواقع الى الكثرة من السبب الذي هو طريق النزول والظهور  
 وان كان يكون من الكثرة الى الوحدة من الشيء السبب الذي هو طريق الوجود  
 ويطلقون ان كان الاول منوعا فمخرج من الاطلاق على لفظه الاول  
 ثم على وجه من نفس الوجود لطيفة الجسم الكمال والافلاك لعناصر  
 والرواسد وان كان السبب في هذا طريق في الاطلاق على هذه الجرد  
 فكيف فكذلك ذلك كل من قطع على لفظه الوجودية والذاتية فكيف  
 قطع على الوجودية وعلى في ضمنه من الاسرار والحقائق في كلياتها وبنائها  
 في ضمنه من الاسرار والحقائق في الاطلاق في لفظه الوجودية لئلا يفسد  
 قال على علوم الاولين والآخرين وقال القوم ان الله شيئا كالمشي و  
 لا يطلع على غير الله علم عليها قال ان لفظه تحت الب قال في تحت  
 العرش في هذه لفظه ان لم يرقه عند القوم لعل وان في قوله ليس راد  
 فربما هي التي عليها مدار الوجود كالنقطة المركزية التي فيها ينشأ خطوط الدائرة

المحيط

المحطة بها وذلك لان الوجود بالافاق وورس لفظه لفظين لفظا بغير  
 اللين به لفظه السببية ولفظه السببية كانه كما في قوله وان لا اعلم  
 من هذا المقام الاسما او اوله وهو مقام جديدة من الجمع الذي به المعبر  
 عنها بقوله او اوله لا رفيع التميز والاشبه بالاعتبارية هناك باللفظ  
 الحقيق والظن للسمك في هذه لفظه في لفظه السببية ولفظه الوجود  
 اللين بهما مخصوصان من حيث الاطلاق بالجمع وعلى لان السببية المطلقة  
 والولادة المطلقة مخصوصان بهما القول السببية كذا وادوم بين الماء  
 والطين وقول على علم الله كذا ولما وادوم بين الماء والطين فافهم  
 واما في ذلك من انما عين خلد ابن الله على خلائق الارض في قوله  
 وسنودها انصتها على حسب القابل ومودتها اعلم ان المراد  
 من الخزان الوجودات ومن الله في الما بين من الغايات التي في الخزان  
 الغرض هي صفته الخزان والصفته سنودها راجع الى الخزان وسنودها عطف



قد يكون كذا  
 مسمى المسمى به انما هو عليه والمراد منه على جميع اجزائه والوجود  
 ومسمى على استعداد له من جهة البعض فلهذا لا يسمى بالاحتمال  
 فانه من مظهر تام لا يخفى على من بين القلائد علم من ذلك فاما  
 من الاعتقاد ان كل قول له حقيقة الكثر المطلق اعلم ان المسمى  
 في معنى المطلق على ما نقل احوال ثلثة **الاول** المطلق بمعنى **الثاني** بمعنى  
 فانه كذا الذي انما لفظه بانه ومعناه عقد له بطل **الثاني** انه كذا عن مظهر  
 اعني مطلقا لهما بل المقام هو المعنى لا ما يقع انما من ذلك الذي لا يخلو لان  
 المكلفات كلها موجودة في خواص مظهره في له وهو ما فيها كادونه بها مع  
 كبر **ثالث** المسمى بغيره فلهذا المظهر **الاول** المسمى بغيره والربوبية  
 اشارة الى ما ذكره من صانع له والمسمى صانع لان له من جالس في كذا مشترك  
 منزه بالنبوة لا الوجود الوجودي يمكن له بالنبوة لا الهك ت وجب له من صف  
 الربوبية فلهذا **الثاني** الذي لا يخلو لان كذا بغيره والوجود بغيره

ويكون اثنين مصدريهما اسم المفعول كالمفعول في المفعول اي المسمى الله  
 انما هو المسمى بالوجود والوجود لا يبارى عن الوجود المسمى والوجود المسمى  
 المسمى به هو ذاته اذا لم يخط مع الهيات المسمى به كان مكلفا واذا لم يخط  
 مع الوجود صار واجبا بمعنى ذاته وجوبه ووجوبه هو لشيء بغيره  
 حكم عليه بان وجوده ليس وجودا مستقلا بل وجوده كالوجود  
 بل المسمى بالنبوة لا يثبت هناك بل هو المسمى به في المقام فانه من  
 مظهره ان كل قول له الطور **الاول** الذي لا يخلو لان كذا بغيره والربوبية  
 الطور **الثاني** المسمى بغيره فلهذا المظهر **الاول** المسمى بغيره والربوبية  
 الذي لم يخلو لان كذا بغيره فلهذا المظهر **الاول** المسمى بغيره والربوبية  
 عين جميع الدنبيات وليس وراء هذه المقام مقام حتى يحرره المسمى به  
 المقام فلهذا **الثاني** الذي لا يخلو لان كذا بغيره والربوبية  
 فلهذا الذي انما هو المسمى بغيره فلهذا المظهر **الاول** المسمى بغيره والربوبية







الملك والملك وغيرهما والوجود المطلق من غير وصفه في كل محله ولكن بزمانه  
 لا فصل ولا فصل له ذلك ولا طبع اذا عرفت هذه المقدمات عدت انما كان  
 بزمانه عارفا عن احكام المسميات ولا عينا لشيء بالقياس لغيره بل ان ظهور الذات  
 بالذات والصفات في المرتبة الواحدة بل هي لبعضها البعض في هذا الوجود المطلق  
 عرش الرحمن وهو حقيقة الجوهرية وله عباد بن عباد وهو نور الذات بالذات فاعينت  
 به الامكان لان الاحيان التي تارة تاتي بالذات وبالعباد والظلال في كل وقت  
 به الامكان لان تارة تاتي بالذات وليس له حكم بل بغيره مع الامكان بمعنى انه يتوسط على كل  
 المسببات من غير ان يفسد عقلا في بعض نفسا كما هو في الزمان كما هو في الحكم  
 في الارواح وفي نفوسهم انما ركن في الامور مع هذا التمايز في عن صفاته  
 بمراتبهم ما تراه لبعض الجاهل فانهم ولما كان به بزمانه بين الطرفين رجال بين كمالها  
 حيزا وجوبه الامكان لم يكن صفاته ولا صفاته بل صفاته ولم يظهر موصفا لهم بل  
 داخل في صفه الزمان كما كان في الاما كالميت بين يرى بعضا قبله كغيره في انهم

مكرر

ما قبل في هذا المقام ذلك ككاتب ركن في انهم بزمانه مكرر وهو ان الصعيب او  
 مقام الميت ودرجته في ذات من اوت من بسببهم فليسكن  
 ومن اراد ان يخلو في شمس الدنيا في الماء والاسماء والصفات لا يخطر  
 نام وسقط بعض الله وتعالى في ذات الله ولذا هو معرفة معرفة الله كمال  
 من الله تعالى في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 اشق الامور ومن الله تعالى في كل ما في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 احتران بزمانه في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 همه بل الله تعالى في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 ومرتباته في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 الانه في ذات الله تعالى في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 لا يخلو من الله تعالى في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته  
 بين انهم واهل البيت في كل قول وطبع في ذات الله في الاسباب ولا صفاته



والاجودوام الوجود في المستقبل واما قال الارض الباقية لان الامكان لا يزول  
عن الوجود بها تخلف كان الوجوب لا يهلك عن الوجود بها وجده والمراد ان  
الما بعد لا ينافي بالوجود وكان الارض فانه لم يزل الوجود للشيء الصغرى  
التي انفردت عنها الكبرى است ذلك الى ابدى انهم انتم صغرى ومثبت  
انظرى العالم الاكبر ولان انفسهم في الاجل كمال اسططابهم انهم صغرى  
طبيعتهم انهم في ذلك العالم الذي انهم انهم في ذلك انهم  
هنا سلفه انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
استهتروا انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
الا انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
ولنفسهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
وفي حديث مذكور في اصول الكافي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الارض الباقية للعرش

انهم

ايض من هبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم والعرش الذي هذه اركانها هو الوجود المنبسط من  
الما بعد انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
عليه كبرى والتكليف انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
كادروا في حديث القدرى لذلك لما حلفت الله لذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
فان وجودهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
او لم حلفت الانبياء لذلك ولما حلفت لاجل والمراد من الاوم انهم في ذلك  
الملك وهر حقيقة الشهادة كما قال انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
اجرم حقيقة انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
كان اوامرهم لا تكون من جهة ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
وتحجرت انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
على الامنة اوم بالركان ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
كادروا في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك

انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك  
انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك انهم في ذلك



كه بخت را چو در شمار ای پیش از آن پیش کم زافزیدگار ضمیمه پس بدین  
 بری نمودی او جای فصل شتری اسب عقرب نم حی او هر دو  
نمودی او خاتم ماده الکلیه الفن البته الطالع عن کن کن کن  
سما دیه من کون و اعلم ان له و معرب ما یترق على صل کلی شئ یعنی انه  
صل الکلیه الغویه بهم و المرا من الکلیه الغویه بهم وجودات التي تحت لا تدور  
و الکلیه على الموجودات شایع في الکلام الا امی کمال نالی و کلیه منه بهم  
البحر فله الط له صفه للفکره فله من کن کن ای من عجب کن الی شهادة  
میکون فله مبطل الصقیر یعنی على الفیات فله التي صفه للمصور فله لا تخلی  
بأحد لا مرفوعه لا یشین ای لا تخلی لهم بأحد المره و هذه لا یشین لا تخلی  
لا احد یشین بهم یشینه الاحد فله فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح  
و لشئ مصره واحد من لهم بأحد مرفوعه فله لا تخلی فله لا تخلی فله لا تخلی فله لا تخلی  
کمال نالی و ما مرفوعه الاحد فله فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح

قرآن البحر فله الط له صفه للفکره فله من کن کن ای من عجب کن الی شهادة  
میکون فله مبطل الصقیر یعنی على الفیات فله التي صفه للمصور فله لا تخلی  
بأحد لا مرفوعه لا یشین ای لا تخلی لهم بأحد المره و هذه لا یشین لا تخلی  
لا احد یشین بهم یشینه الاحد فله فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح  
و لشئ مصره واحد من لهم بأحد مرفوعه فله لا تخلی فله لا تخلی فله لا تخلی فله لا تخلی  
کمال نالی و ما مرفوعه الاحد فله فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح فله لا یصلح







بین البحرین جافرا غلب احدی علی الآخر وکنت لک و برنج بین عالم  
 الروح و الارض و عالم الروح و اکثره لانه جالس فی احد الشریک  
 و بین او صافه قولی ان ذلک و قدس الان لای قال الخیر ای جمیع المجررات  
 و المادیات لانه جمیع بین جمیع کالات الروح و الجسد و کذا و کذا  
 اخطا فی الباطن و کما و حیثیات غیر ان هذه الصفات الذکری کلها  
 ثبتت بحکم خلق الله صفة حیثیات حیثیات به حال ذلک  
 علی مسند ای علی غلباتک و نصبت فیها و انما فی جمیع  
 غلباتک و خلقت علیها خلق الصفات و الاسماء و قولی قدس  
 بناج فی الاخرة اعطی ای استبرج الخلافة العظمی لانه خلق نام و بریده  
 ما روی فی الصادق فی القصة قال ان الله <sup>او</sup> یسخر من حسن ادب و کمال  
 اللدیب قال انک لای علی عظمهم ثم فرض الی الامر الدین و اللدیر لیس  
 عباده فقال انما انکم ادر من خلق و ما یسخر من غنم و اشرا و نعم ما یسخر من

و انما یسخر من غنم و اشرا و نعم ما یسخر من

به خشد و ماه مجیش و دل رسیده ما ایندی و من نشد و کفار من  
 که بکب زوشت و خطا نمرشت و لغیر و مسئله امروز صد در رسیده و قولی  
 و استریت بحکم و فقط من السجدة الحکرام ان الی مقام لغیب  
 و استریت مقام لغیب الحکم من ان بطرفه شرک لغوی لیس به  
 و برکت به فواضل و خطایا و کجه غوی لغوی کجه شرک من به  
 و لیس به و لیس به و انما افرط و لغیر بطرفه لغوی لیس لغیب و قولی  
 الی السجدة لایضی استریت الی مقام الروح الی العبدین العالم بحکم لیس به  
 بکات ذات الاصله و قولی حق الحق الی السجدة لیس به استریت الی  
 الحقیقه اللانیه لیس به لیس به الی اصل لیس به و اعلم ان لیس به  
 جبرئیل لیس به الحقیقه مرثیة احدیها عند عروجه الی حضرت الاحدیه و  
 و صر له مقام الروح فی الزرق و نایبها عند نزولها عنها و رجوع الی مقام الله  
 عند سن لیس به فی التلی و خلقه من فی الزرق لیس به نایبها عند سن لیس به



الى مقام الراحه بل لا تخرج لصفات ما لا يحد ولا يقي من مقام جبريل  
 بالقائه في الوحدة ورتقي عن مقام الروح وفي هذا المقام قال جبريل  
 ردت نفسي لا حزن مني اذ كانت قد لمسه الله تعالى في الذات والافعال في  
 وكان مقامه مقدار راحة الوجود في تلك النفس في مقامهم الى ان  
 باعتبار الحق في كل واحد الاعتبار هو كمال الموهوم لغاية الراحه الى الضيق  
 فباعتبار البداية والنهاية يكون الحق هو القوس الذي لا يحجب للوهبه  
 في عيان المخلوقات وصورها ويكون الحق هو النفس الاخيرة الذي لا يقرب  
 منه شيئا فشيئا ويصير في حقها وبها النهاية والاسد على ما نحن عليه  
 الاول الذي ثبت على حاله لا يبدل ولا يخلق هو القوس الاخيرة كبدية لغيره  
 بالوجود كبدية كماله لم يخلق اذ كان في مقام الراحه بل لا يبدل ولا  
 من مقدار العزيمين بالرفع الله تعالى لغيره لانه لا يخلق له لغيره  
 بالآخر وتخلق الوحدة الحقيقية في عين الكثرة بحيث نفس الكثرة فيها رقيق

العائنه خبره في نفسه بالحيثية احدية الذات والصفات فكلما تميزت فسادت كشيء  
 حيث لا صباغ ولا ملاءمة فربما يكون من الرزق في الوحدة الراحه بل لا  
 في هذا المقام لا صباغ ولا ملاءمة لانها في عالم الكثرة لا في عالم الوحدة  
 فزوره يحصل الشهور في نعم ما قبل ربا عني انما كثر من باب العزيم وانه شام  
 من رزق من سجد وانه جاءه وانه مقام الكفاية كمالها في الله كيقظ  
 جوده كثر ثم خالها كالبعد في العزيم ما راعى شام من الكلام الا على  
 بعلمه فانه فزاده الى اخره في ذات الامقام كجميع والعزيم هو الغلب للزفر  
 الى مقام الروح في الشهور والذات مع جميع الصفات الموجودة بالوجود  
 انما هذه هي جميع الوجود لا جميع الوجود الذي لا فواو فيه ولا عيب لغيره  
 القوس المسماة اصطلاح العزيم في ذاتها واما كمال كجميع فبشيء العزيم  
 اي الذات الموجودة مع جميع الصفات ويجعل ان يكون فزاده في العزيم  
 لان الذكر ما وقع في الغلب ثم في العزيم ثم في الروح ثم في الشهور في الغلب







بغير رقيبته ومظهر الاسم الرحمن باعتبار نفسه في الوجود فخلقه فيه ومظهر  
 الاسم الرحيم بغير بار ولا تبار لطلقة فخره العقل الاول في نفس الكهنة  
 من جملة العوالم الا فاقه الله في نفسه كما قيل في يوم راحر سادهم يرون  
 جمال خورشيد محرابها ديم قولهم واقر نصيبه بوجوده كسبب لا خلا ولا  
 لا من غير ربه بل في طوره ودرهني ان سرور بعبر باطن المهر حاسر  
 بشهود وجوده كسبب لا خلا ولا طوره والمراد من هذا الحكمان الذي يابني فيه  
 والمكان الذي فيه شيء ولا يحصل شهود الحق فيها لان المكان من  
 خواص جسم والحق تعالى ليس بجسم من يكون في الله والملا والحق تعالى  
 لا خلا ولا طوره وشهد بذلك قولهم لا ما زاع ليعبر ما طفي اي ما مال ليعبر عما  
 راه وما جاز ليعبر في ربه قوله صلى الله عليه وآله اي على الزمر وامن  
 لهم ليس في على لفظ البلاء لزم بالانسان ما ان البلاء مطابقة الكلام  
 لمقتضى الحال ومعطيات الاحوال فلفظ البلاء وان كان في نفسه هين

انفسهم بالذکر الا ان انفسهم تقتضي زيادة الانسان لمصلحة على ارباب قائل  
 صلت فينا اي بسبب الصلة فينا اي صلي وبغضه الى علي بن محمد ان  
 يكون المراد من الفروع نوع اربع من اصل اصول الدين وبغضه الى  
 المراد من الفروع الالهية لظهور من اصل اصول العقيدة وبغضه الى  
 المراد من الفروع انفس من الاصل النفس لان النفس او المتكبر بربر  
 وشبهه نفس الا لفظ الذي هو اصل في الهدور والخلق كما قال  
 اول ما خلق الله النفس والمراد من نفس امر الرسول في اصل صليته ارباب  
 بهيت خلقه والمراد من بعض مقام لفظة لان الفروع او اجود عن القبول  
 والتشخيص صاري والمراد من كل هو رب النوع الثالث الذي كانه باعتبار  
 سوره جوده لا العقل المعنوي الذي يعرف في المطلق بانه مقول على كثيرين  
 اخر قوله ليخجلوا في هذا ادم وعصا في ايضا فانه عاقبة لفظه اصل الله  
 الى اخره لان النفس اذا في الرسول كان تحت امره لان الفاعل ليس له حكم عقيدتهم























اشرى في نفس فلهنا دعي برسخم وصدده وثلثك سبت اي ارسى بوجه  
 وجهك انما زلت برون شياه ولا ايس من اهرم فاطرين الجمع والفرق  
 فاصد بين لبيل وكحي فاولا يكتعلبات بان الاما وده في دعاه لاصباح  
 وبعزيت لعل عليه سلام في الاول بان دل على وانته انه وقال شبه  
 الحبيب لشبهه فان لا غيرك من انظره ليس لك عن كرون انظر لك  
 من عبت حتى تحتاج الماوس بل عبت اوتى بعدت حتى تحزن الله نار  
 اي لبي رسل الكتب عبت عن تراك وله مال عليها رجب وضم  
 وبل شملت ويا بان بجان رسيد بمر اكره شمع ردت برام  
 جرف والله فاولا دبا باذناك اليك با ادم الرامين صل سلم  
 على سيدنا محمد صلى وسلاما مستقبلا فيما دعاني وخلقنا  
 نجا وعلى الله الى التوفيق والعرفان ونحايه كتاب الذوق  
 والعباد ما انتشرت طرة ليل الكبان واسفر جين صبح فكا

امين وسلا على الرسلين والحمد لله رب العالمين بن سحر  
 الصبح اذا انكشف وضاد والمراوس الكبان عالم كجنت ومن لبان  
 عالم الروقا ودها بغير في شرح الكلمات التي صدرت منه في اوتى  
 البنية كشمي فاقته ثم ان ساعد النور في شرح الكلمات التي صدرت  
 من الشيخ محيى بن اهل ولس من جمع الاول المذكور في كتب  
 على تشبهه روجه الكلمات بيق ان كبت بدار النور في صفا  
 من ضد وحر في اوصاف الله لوزر الله بقرعة عشر سلام الله عليهم جميعا  
 عجبنا فاول ربه النور في قال الشيخ محمد سيدي العالمين  
 اقل شبه با بحر فهداه كدبت لينوى حب قال كل امرؤى بال  
 لم يبدى بعلمه فمرا بتر وكل امرؤى بال لم يبدى بحر الله منقطع اعلم ان  
 العبد اذا حمد الله تبارك وتعالى فقد كفر بربه شيئا **الاول** انه قد  
 حق الله تعالى **واما** انه اوتى شكر الفقه الماتقة **والثاني** انه تغرب

شرح من سلك  
 الكبر



تأخفاق إثرا ب من الله الى العبد **والله** ان لعباده مستحقا  
لان يزده عليه من نعم الله تعالى كما قال الله تعالى **لئن شكرتم لازيدنهم**  
وتحريم الشياء بما يجبل على جهة التعظيم لتجمل بعظم نعم الله تعالى  
ان حقيقة الحجر ليس من العبد بل هو حجر هو اظهر كمال الجود  
شرح حاله وجلاله على ما هو عليه بقدر الطاقة البشرية فخره الذي استأثر  
تعالى لنفسه ففضله المقدس وهو الوجود المنبسط الذي ينبت على الاشياء  
في كل واحد منها بحسبه ثم شرح حاله وبيد عليه قوله تعالى وان  
من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا قبلا فمن وراءه سحاب  
هو الكلام وكلامه في حق الله وهو الوجود المنبسط كما ورد في الحديث عن  
علي عليه السلام انما كلامه سبحانه خلقه وتفسير عن بعض مفسريه في معنى قوله  
لعمري من قبل الكمال عبارة واشت المعنى بان من هو للخلق تعالى بغير  
انواع ما ذكرناه كما انه اذا قال الحجر لله فمعنى له ان العبد هذا الحجر الذي هو

تعالى لنفسه فان الموجودات بشرا اثر الله تعالى لا والله كانت كمن علم الامر وهو  
المريد والمحقق عالم الحمد وعالم الخلق وهو عالم النوايا عالم الملكات كما  
الدين في الحمد وله الملكات يعني انها حكايا عن تعالي بصفات  
اشبه بالاشياء او باعتبار صفات بطلان في الجبال والرب يطلق على  
والمالك والمدة بر يطلق سبحانه على الرب والمتمم لنفسه والهابط  
ان في قرب لا يطلق الا معناه على الله تعالى اذا عرف هذا فهو في رب  
العالين بعباده الاطوار فمن دخل من هذا الباب لا يدركه ولا يدركه الله  
والمراد من الازل الذي لا اول له والابد الذي لا اخر له اشارة الى ان  
تعالى انزل السبب ابدية وابدية سبب انزلته تعالى واز كان  
الرب واجب بحدوده ايضا انزل رايه في خلقه هذا بالجلالة يعني ان حقه  
وانه سبب الخلق تعالى لانه وجود مطلق كما قال المولى في الشوق  
ما عدها بهم كسيتهم ان في وجود مطلق مشي في خلقه فخلقنا في سرنا







بهم لم يرد كما في الله بالزل لا ابد بالزل بالبدن فاحتمل قوله صلى الله  
 تعالى كنبد وحلته عشرين وجميع خلقه من اخصه وسمائه وركب العطف  
 في حذوت الله لكاله لقطع بين محبين الخفيف للفصل ثم لما كان الله  
 الا فوم والورثة الا جهرا ثم في عرض الحاجه لدى الخفى المكنى الاكرم الله جود  
 الا عظم ان يحيد اولاد عرشه نال الى لعبه اجراء شطرنج لفضائل عليه قباله  
 وانهما حده لانه يفتيحه من اكرم حبيب وفصل او دانه لفتح عروضة  
 مرقع ليقول شغل به بعد ذكرى الله من فضائله تعالى ليجسده على اكرم  
 رساله واشرف دلاله محرم حيث قال على كعبه ناوليك نام هذا الحبيب  
 ابجد والكامله وانما يحجب العفل فليعلم ان لا رطل لحدوث بالعبه بم الادراك  
 ولكن بالرجب الا برابطه برجه وانت حط من الجابين فتملكه في همة لذكر  
 بين الطرفين واما الرجب والمكنى وهذا الراتب هو سببه فاوليكه  
 ولعل النصف ثانيا بقوله وحلته عرشه الاما نال لصدوق عليه الرحمة في عفتنا

حيث قال فاما العرش الذي هو حله فخلق اربعة من الملائكة ليعتد راحة منهم  
 ثمانية اربعين كل عين طيفت الدنيا واحد منهم على صرة بن ادم ليعتد الله  
 لوله اوم والآخر على صرة ليعتد ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 واما العرش الذي هو ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 الا حزين فاما الا رابعة من الاولين فخرج وادبر ارجلهم ووسر وجوههم واما  
 الا رابعة من الآخرين فخلق على رؤسهم ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 الله سيد الامم لكانت مطروقة وبربره عظم ليعتد الله ليعتد الله  
 ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله  
 ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله ليعتد الله







الشيء هكذا يعني ان الارواح من عالم الامر كما قال العنكبوت في الروح من امر ربي  
وهي من عالم العقل فيكون روح عالم الامر وعالم العقل بالنبذة الى عالم  
النفس كنبذة الروح الى السبد فكما ان السبد من سفوف من النفس  
النفس من سفوف من العقل فكذا لا ينبغي ان يكون في عالم الجبروت  
كذلك في عالم المثال وهو الكبروت لا العقل بل في عالم الاشياء  
فلهذا ان صلب العنكبوت في شئ هو صبح العنكبوت وواضع طرفة ارجله  
لان طرفة نام الخنثى في وجوده يدفع طرفة الكبد والرب ومن طرفة  
فلهذا في الدنيا والشيء في النفس ليس كمر ان بمعنى الاصل قال بعض  
من اصل العنكبوت ان لا يتم حال الاشياء فيهم لنعته وتكون رجلا لهم بعد  
الاشياء الى ان لا تفرق العنكبوت من جسدوا في الحشبة وهم المتفكرون  
بها المتفكرون باخلاق الله ومن جسدوا بهذا الخوف في حشبة الصفات ورجعوا في  
بنال الخطيب يسمع لا يعرف احد من هذه النعته في العنكبوت لانه منظر اسم الله

وذلك استدارهم جميعا منه وهو انهم جميعا في انهم اصل النعته و  
لان طرفة اسم العنكبوت وهو ان يكون كلهم من باطنه فلهذا  
لذلك ان الشئ ان الله العنكبوت لانه كما كان في الجبروت  
بعد منهم وصفتهم عكس له وصفتهم وطفان الكبروت بقدرتهم عكس  
بقدرته فانه هذا الله وعكس سموات ونبشها فيهم ونبشهم فيهم  
عكس له ما يدعى من كونه الذي هو اول ما خلق في صورة نوره التي جاء فيها  
لما خلقت الملائكة في رتبة الله انما يجبرها بين الارواح من الجاه والطين  
فلهذا في الدنيا والوجود في الله الى ان السبع في ان السبد ولد اوم ولا فخر  
لان هذه السبد ووده نعه من رتبة لا كسبه ولا فخر بالسبب ولذا قال ولا فخر  
فلهذا في الدنيا والوجود في الله الى ان السبع في اوم ومن ووده تحت الارواح  
التي في الدنيا والوجود في الله الى ان السبع في اوم ومن ووده تحت الارواح  
مجدوا في كانه من حب الله كلك من حب المحمود وهو اول من خلقه











اشارة واما بيان ما قيل فقد لا نفهم الا ما علم الله عز وجل فقال  
هناك برني البحر يعني لما لا اذ احاط به قول في صياحه مسلم مسلم فاشتر  
برمي الماء من ثغاره نحو الشرق والغرب ونحو الشمال واليمين في البحر  
الا ان ياتي في اخر الزمان من يكون علم على السموات والارض والشرق  
والغرب عند علمه مثل هذه القطرات الملقاة في البحر ويرى عليه ابن  
عمه وصيته على ابن ابي طالب عند ذلك يمكن ان يكون من ايشاء  
ويفعل كل واحد من علمه غير ما هو فيكون نامة لمسلم لغير الله هبة  
وقوله تعالى وكل شئ حسبناه في امام بين يدي عن تلك فافهم قوله  
الظاهر بالبرهان الباطن بالهبة والشان بخبر ان يكون اشارة الى  
انه محظور لاسم الظاهر والباطن كانا لم انا لظاهرا والباطن مخبر  
ان يكون المراد من البرهان الباطن او الزم من جهة انه علم طاهر لم يسل  
او مع الرسل الباطن بالهبة واثان مع جميع انسابه كانا في جميع صفاته

ن  
سرا ومع انما هم جبر اخلاقي لعلنا في الجبري شانه الا ما دوى وهر كل  
بال لم يبد بعلم الله فهو اثر الموجودات كلها في بحر من البحر في هبة  
هذا الكتاب فكل من ياتي العلم ان الكتاب لا اله الا الله في هبة  
او كونه في الكون في النفس واما آفاق في هذا هو الوجود ليهبط والافاق في انا  
ام الكتاب وهر بعض الكلي واما الكتاب ليهبط وهر نفس الكهنة والافاق  
الوجوديات وهر نفس النطقية ليهبط واما في السطور وهر نفس  
على الزن ليهبط على ليهبط وهر نفس الوجودية واما النفس ليهبط واما  
بجفتي والعلم على الكون في كتاب لانا في لانا كان منقرا  
مبوط وكاش الا حاط به منقرا استخرج الله من كتابه ما يحضر بعد وهر الا  
فان لا من حيث روضه وعقله لانا لانا ام الكتاب وهر حبه وعقله  
بجفتي كتاب يمين وهر حبه فانه كتاب البحر والاثبات وهر حبه  
وهر حبه كتاب يمين وهر حبه فانه كتاب البحر والاثبات وهر حبه



بشارة الامور في زمانها من غير ان يكون لهم علم بحقيقة تلك الاشياء  
 بشارة الامور في زمانها من غير ان يكون لهم علم بحقيقة تلك الاشياء  
 الباء اما نقطة السبابة في قوله تعالى ومن اين انزلنا ذلك  
 واعلم ان في اسم الله في صورة مقام الالف في اسم الله شارة الى خلقه  
 الفعل الذي هو الله في الكمال في كل شيء في اسم الله في كل شيء  
 وهو حقيقة حقيقة لا يفسد الكمال والسر في كل شيء في كل شيء  
 الكثرة ولهذا قال سبحانه انا وعلى البراهمة الله في مقام الوحدة  
 كما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انا وعلى من رزقنا نقطة تحت الباء حقيقة  
 في الباء في اسم الله في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 جامع كمال حقيقة الاله كمال شرفه وهو نظر كماله في كل شيء في كل شيء  
 كما قال في قوله تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 كعبه في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء

ومنه كلامه من برزالي من حيث فطرته فخلق الله تعالى انا الله سبحانه وتعالى  
 بحيث غابات كبره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 الجوان خلق في وجهه لئلا يتجدد به على افعال فعل الله في كل شيء  
 القدرية في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 وكان البره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 والبره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 بعقل الذي في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 واما من حيث الخلق في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 وهو الاطلاق في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 البره في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء  
 سائر الاخراج كما قال تعالى في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء



انما تسمي ايام الائمة على انما يطالب على الانسان والسلا ولا تنجب من هذه  
 الاوصاف التي ذكرها المصنف في هذه الاوصاف برتبة الاوصاف  
 بقدر ما يلزم الرصف للموصوف لانهم اجتمعوا ان يوصفوا كما قال  
 الامام الثماني في هذا الموضع لا يبرهن انهم في معنى ومع الوجود في بعض  
 معناه ان اوصافهم انما لا يتغير بعض في بعض من قول الله تعالى ولا يغير  
 للشوازة بعض في وصفه بوجوه البرهان في البرهان بحد من قبل كذا  
 وادوم بين الله والحق لان الله في العالم بكنهه بوجوه وكلام  
 الله وبنى كلامه في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع  
 سيدة نهش فقال على الجوهرة الفضية في هذا الموضع في هذا الموضع في هذا الموضع  
 جوهرة مخرقة منقوبة الى العالم القدس المنزه عن العيوب ونفا في عين الله  
 قوله صفة النفس الكليدية بمعنى انه في جنة القبول الذي لا يورث العقوبة فانفس الكليدية  
 كما ان فيها صورة بعض الكل في جنة الاقامة فلهذا جوار العالم العقليدية بمعنى

وادوم في فرضت عليه من العلم العقليدية كما ورد هذا المعنى في هذه المسئلة  
 من الجوهرة السلام وهو في الطراف فقال له في بعض الجواهر فقال ان كذا  
 وجبه في كذا كذا عن النور فان الجواهر الذي يورث في بعض عليه  
 والجوهرة الذي يورث في بعض عليه وان كذا كذا في بعض الجواهر وان كذا  
 وهو الجواهر وان منع لانه ان اعطى عبد اعطى الله وان منع من كذا  
 في قوله بصفة الحقيقة النبوية بصفة بعض الباء بمعنى بغير بعض انما جوهرة  
 من النبي كما ورد في النبوة فاطمة بصفة من من اداء فقد اذنا في جوهرة  
 وعبار الظاهر والباطن فلهذا مطلع الانوار العلوية في بعض انما  
 في الموضع انما تدرى النبوة الى على عليه السلام وسم احد من افعاله  
 عين عبود الانساق الفاطمية في انما نفس عبود الانساق الفاطمية  
 روى انما سميت فاطمة لانها فطمت جنتها من ليل ونظم احد انما جنتها  
 الفطيم بعض والام هذا انما رصف بقوله الناجية الناجية عن ليل

الحجيات



















وثلث من انفسكم ككلمة من فم الله تعالى في الداع والنفوس  
 وفي الداع ثلث من انفسكم في مقدمته والعقل في وسطه والذكر في اخره  
 فلا يكون احد عاقل اخر اذا ما راق معقولة لم يزل من تحت ذكره وذكره  
 فيشع من الطعام والشراب فيشغال قلبه وكبد من النوم يشغله الداع  
 بالليل والذكر والنفوس فيكون جميع ما في النفس فيشغل به  
 لم يكن ذلك لم يكن عاقله ثم مقصد لثاني في ارض كبرياء الله عز  
 وجل مقصد لآلهما القدس غير الثاني اية عبد الله المحسن اى الطهر من جرس  
 اشراق الا قوله لا انما يريد الله ليهب عليكم اهل البيت ولعلكم  
 تطوبون ثم شرح ذكر اوصاف الامام الرابع على ابن الحسين عليه السلام فقال  
 تعالى ادم اهل البيت المنزه عن كذب وكبت قال في الجمع كبت كبت  
 عن الامم فصار كان من الامم كبت كبت بالفتح وكسر دالت في هذا في الامم  
 فصار ثلث في الرسل اشرفا واما قال عا ادم اهل البيت لانه ليهب الامم

في هذا  
 في هذا  
 في هذا

صفة وصفه وكجانه على سببه ليهب قوله مع حبيد الانعام منهن  
 روح والامام حبيد له قوله ثلث لاني ليهب اية من تلك الزكوة  
 لان الشهادة مع الزكوة وقوله صفوة كجانه الداع حلي تقييد  
 الا في ثلث المراد من الامم عالم العقول ومن الاضلاع عالم الافلاك و  
 اية العين ليهب معنى الاضلاع ويجعل ان يكون بالعين المعجزة معنى ليهب  
 معنى ليهب وور على كل صفه عالم الافلاك وحل ليهب عالم الافلاك لانه  
 عالم العقول ووصفها تبارك وتعالى في قوله تعالى في الوجود ليهب ليهب  
 بئس سر الله في عالم الوجود وجليد يه عين ليهب وقوله خازن كنوز الغيوب  
 يعني انه عالم كنوز الغيوب كما ان افازن عالم بما كنز ككبت هو عالم بما كان  
 قبل ان يكون وهو عظماء للحن في ادعوى الرض ويجعل ان يكون المراد  
 من الغيوب ليهب ليهب وغيب الغيوب ووصفه الكنوز الا الغيوب لانه  
 يعني انه خازن كنوز الحسنى تعالى والمراد من كنوز الوجود هو خازنها











الزمان بما منه تم في انفسهم واما ركن في الاثار الى اخرها فاعده البرهنة عند  
 الحكمة والبرهان ومن اولهم لبطاطة بقية كل الاشياء وبعثت لحي منها وبعثت المفقود  
 وهر الاطرح الطاهر انما ثبت باعتبار السيفيه ولا ريب بان من كبريا  
 وبعث من تركها قال السبي في مثل اهل على كسل سعيته رفع من كبريا نجي دن  
 تخلف حلت فلما المخط عليه بان بر الغايه الزبر بعض جمع زبور  
 كرسى وازبور لفتح الزاد اسم كفن ياتزل على الايمان من الكتب والذكر  
 واثم يتحاب وهر اللوح المحفوظ قبل الزبور داود والذكر التوريه  
 والقران والذبور المكتوب منه حديث اهل البيت علي ثلثه وجوه هي  
 وعابر وحادث اما الماضي فمضى واما العابر فمزمور اى مكتوب في الحجر اياه  
 وبعده واما الحادث فحدث فحدثني لغروب يعني ان علمه محيط بجميع الوجودات  
 ما فيه كاشف غايه اوحاده لانه بعينه علم كما ورد عن جده انا بعينه علم له  
 وانا عالم بما كان قبل ان يكون فلما النبأ العظيم الصراط المستقيم

الباء واحد الانباء وهى الاخبار ولها شيا العظيم قبل البراءة بعينه وبعثت  
 الرب له ولوارثها وبعثت اهل القرآن ومعناه الخبير العظيم لانه بعينه عن الخبير  
 وبعثت من الربى وخبيرها يجوز وما لا يجوز وعن بعثت وبعثت ليعلم  
 ما كان في الخلق من خيره وهر انا انا تده واهل الله وهر شيا العظيم مطابقا لجميع  
 الاقوال لانه بعينه عن احوال بعثت وبعثت عن احوال الرب له وعن كبر  
 وعن مختلف فيه بل بر نفس الخلف فيه وهر باطن القرآن وهر لاهل اطام  
 من سلك سبيله مقام طريقه قوله السنن لكل يكى محمد بن علي عليه  
الصلوات والسلام لانه مستند كغيره لبعده من الاولين عليهم السلام  
 ثم شرع في ذكر اوصاف الامام با و من معقرون محققين فعلوا اسنادا  
وسببا للوجود من نفعي الخلق وبعثت الصعود اعلم ان لفظ العالم يعمد ان  
 يكون لفتح اللام وكسر الالف واللام فيه على كلا التقديرين لكسر  
 ويكون المعنى لى انه كان مستمرا كل عالم في جميع العوالم والزم ان الكسرة

هذا هو  
 المستند



اذ انما يستلزم كل عالم في جميع الامور العلوم ويستعمل الكون بشرائه مجردا كان او <sup>ذاتا</sup>  
 والرفق <sup>كل</sup> جز ان بقدر رتقى كبر الفات اسم فاعل من الارتقاء وهو الاطر والارزاق  
 والعلاج جمع مراح وهو رتبة اسم معقول مضاف اليه العنصر من الشرب  
 او معنى ليعنى في اسم الفاعل يكون هناك معنى كانه ينفى عن جميع وجوده عليه  
 اسم جمع مراتب المعشقة حتى يقع الى نفس المراتب لان الجمع التام بالالف فيه محرم  
 ولذا كان عليه السلام مشرقا ليعودنا لعلقت شاربنا ففهم ووضوح الشرفي  
 كالمرة واحدة اجمع قوله البحر المالح لا يخلى السيراج والظلمة الابيض الربيع الوفا  
 يعني انما يجر مراح في الازل كما انهم سراج وواج في الابرار اول الموجود في عالم  
 ووجه في الازل يكون الموجودات مجردة في الازل واما في الوجود في عالم  
 ووجوده في الابر يكون الموجودات مستقيمة بغيره لانه رزق الله يكون سراجا  
 واما في الدنيا في الدنيا خزان الحافيف ولم يعلم محمد العنقول في هذا المعنى  
 بجمل ان يكون انما يعني المعنى من لفظة الله اسم اي عظمها او يعني المخرج

هذا هو البحر المالح  
 الذي لا يخلى السيراج  
 والظلمة الابيض الربيع  
 الوفا

من لفظة الله اسم اي اخرجت منها الزيف محمد لعنقول اي <sup>العنقول</sup>  
 يعني انما هو على خزان الحافيف واهم المخرج يهت من خزان الحافيف العلم  
 ووجه العنقول وانه في المعلوم قوله عالم العالم كما قيل في الدنيا  
 الما لولم لا يعلم يوم الاسماء كما يعني انما لم يقبل انما الله على الملك  
 ودليل ذلك في طريق اسمها على اصلها قوله الكون الخلق للتحقيق كقول  
 الوثائق الذي ينفى عن ان وجوده جامع حقيق لانه مظهر تام ويعرف العنقول الخشرك  
 وهذا تمثيل للعلوم بالنظر والاسناد لال بالث الحوسن حتى يتقرب الى اسم الله  
 بنظر الوجود وفي الحديث العنق الرنق الابان وفي الاخر اسم الله في  
 الابرار سبب قوله برزخ البرزخ في الخارج الاصلاد مؤيد الله بالهداية فلا بد  
 البرزخ في لفظة معنى انما هو بين اثنين وفي الحديث البرزخ بين الدنيا والآخرة  
 وهو برزخ البرزخ لانه وسط بين هذين هذين هذين برزخ لان نفس  
 برزخ بين الجسد والعقل والبرزخ بين النفس والبدن وعالم العقل برزخ بين النفس







لا تهازلت في حق الامنة كما قرأنا في رسالة علي عليه السلام فراجع دهرهم او انما به  
 استقر في الكتاب المذكور في مطالعة الكتاب المذكور في فخرهم فكل كلام غير الاشارة  
 من كتاب الشرف والكرامات اشارة الى ان اسمه مطابق لاسم كلمة الله وهو  
 كلهم وادى ايمان الامانة بالمراد من الايمان عالم العقول وهو كلهم هذا العلم  
 رقت الثرى واكرامه فلهذا في كتاب الانوار اصباح ابراهيم ثبت  
 المفسر يعني الله بالاسم الا ان راجع كونه لاسم ليعني وللا اله الا الله  
 في فخرهم والدم لم يكن مرجع فخرهم فلهذا في كتاب الانوار اصباح ابراهيم  
 الى ان اصباح ابراهيم في رجا فخرهم هذه الزجاجة لانه في رجا فخرهم  
 ظهور الزجاجة كما ان نور ابراهيم مثل مرجع ظهوره والله لم يعلم ان الزجاجة  
 مرجعها انما لا كما لا يخفى ويجوز ان يكون الفقرة الاولى اشارة الى عالم  
 العقول بالارواح وهو نور وصابرة الفقرة الثانية اشارة الى عالم  
 دهر في هذا العلم جلالة اعيان اخرى انما نور لاصباح الذي هو بدن للارواح



وجلاء لقب الاصباح وهذا الزجاجة الى الاصباح من جناسه اشارة الى  
 اشارة بجان الماء يعني ان اصباح انفس كل الزجاجة من حيث ليعني عدم  
 ظهورها بغيرها فكل انفس الاصباح بغير مسكدها لم لها ديات وظهر  
 بنفسه كما لم العقول فلهذا الفقرة ثالثة الى ان ظهور انفس بخلقها بال  
 سبب هذا العلم واما به وانه عليه السلام ولولا انوارهم لم تطلعت  
 انفسهم ولم زجاجة كما بل عليه ما روى عن ابيات بان آدم عليه السلام  
 روى على العرش شيئا فطلع نور فاشهد الله تعالى عنهما ما روى الله اليه  
 انما اصباح رسول الله واهل البيت وجميع المؤمنين واطلوا الله لانه  
 الاصباح التي راها فخلق الله ولا خلق شيئا ولا رضاء انهم في فخرهم  
 فلهذا في كتاب الانوار اصباح ابراهيم الى ما روى في الحديث القدسي حضرت طين آدم  
 بيدي اربعين صباحا وهر ما هذا الخبر لان آدم وجميعهم خلق الله لانه  
 المراد من الماء الرجاء لانه كما اول به الماء في قوله تعالى ومن الماء كل شيء حي







الجمود والاشغال بمنزلة الموت فهو في كل الامور وهو رزق الله الذي  
لا يتغير به لان الله كاد ورحم عبده علي في صفة التوسيع لان كل  
واحد اولي حمود او طنا حمود او خنا حمود وكلنا حمود فلا نفر اليه اذا  
شئنا الله واذا اكره الله الله هو بكل الوجود لمن انكر فضل قوله  
التوحي لا تؤذوني ولا تنهني عن غيري عليه صلوات العلي الكبير معناه وانما ثم  
شرح في ذكر اوصاف الامام الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام فقال  
السير الاولي ما لا ينفك عن كافي اعلم ان الله هو بغير شئ من شئ عند  
الوجود لا يبادي وهذا هو الوجود البسيط وكله كمن الله ربه بقوله في المنة  
قل ان بشي اذا ارادناه ان نقول له ان يكون فهو هنا كمن الله بعبادته  
الموجودات مع جودة وجوده لانه مشيئة الله كاد وان الله خلق الاشياء بالمشيئة  
خلق المشيئة بنفسه دورا وهذا نحن مشيئة الله فاحتملوا ان الله هو الحقان  
كاشي اشارة الاما وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلق الاشياء كاشي خلقه التوحي

في كتاب  
الاشياء

والتوحي ان الله خلق الاشياء كاشي خلقه التوحي يعني ان  
الله رزق في عالم الماهوت وهو لم ينام والوحدة والاشياء والاشياء  
في عالم الجبروت وهو رزق من العقول الطوبية والعبودية والمراد من الاصل  
اللاهوت يعني انه امام في عالم الملكوت لبقاء مشيئة الملكوت الاعلى وهو نفوس  
والملكوت الاصل وهو عالم الميثاق في عالم الميثاق وهو عالم الازلي  
فلهذا صيغ في عالم الميثاق والاشياء الغيبية الغيب والمراد من العلم  
الوجود البسيط وهو مصدق في هذا العلم لطلوع ربه العيني على اعمال العباد  
كاد وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله خلقه خلقا معج الا وخلق خبيث الا الخلق  
يعني انه كما هو روح الارواح كذلك جودة الماد ان الله لا ينام امام جميع  
الموجودات في جميع العوالم فلهذا صيغ التوحي يعني انه مشيئة الله  
الوجود في جميع العوالم فلهذا صيغ التوحي يعني انه مشيئة الله  
موجع لغيره من غير تبار يعني انه موجود في الاشياء الوجود لانه موجود في بعض



بل نفس في الله الذي يوح في جميع عوالم الوجود من اجزائه الى ان  
 فكل كنه النفس في الله شبيه عوالم الاقطاب الا ان  
 التي في الله هي النفس القدسية وعوالم الاقطاب السنوية الى ان  
 اعلم ان العرش من سماه قطب العالم عند المشرق فانهم قالوا لا  
 والادواء والانباء والعرش والامام والافراد والقبائل  
 ورجال السوء مثال ذلك من اجابات ذلك ان لكل منهم من  
 يقال بعضهم ان الله تعالى بهم حال الاشياء هم تسعة وتسعون جلا  
 بعد الاشياء التي قال ان تسعة وتسعون هما من جعبها دخل حبسه  
 وهم المتصفون بالخلقون باخلق الله من جعبها هذا الخوض  
 الصفات وجب ما يقال له العرش والعرش والقطب جامع لا  
 احد من هذه التسعة تسعين جلا مع انهم جميعا منه وانما هذا  
 من الاماير دار الحقيقة من الاشياء عوالم العالم يدور على سبعة من الاقطاب

والاشياء عوالم الاقطاب من الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 ارسله من الاقطاب وادرجهم وادرجهم وادرجهم وادرجهم  
 على الاقطاب لتبعية اشياء واما ان الاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 على الاقطاب على البروج الاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 من الاقطاب والاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 تطبق العالم الهوى مع العالم المعنوي فان نظام العالم الهوى  
 في التسعة من الاقطاب والاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 عليه التسعة عشر وكذلك كليات الموجودات من العقل والنفس والامانة  
 التسعة والافراد والعباد والاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 رؤساء الهوى والاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 الاقطاب واما اشياء الهوى والاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و  
 فالاشياء عوالم الاقطاب من كبر الاقطاب و



خاصة ان الزيادة والقصا كذلك ينظم حال العالم المعنوي على سبعة  
من الاقطاب وثمان عشر من الادب يكون المجموع ثمانية عشر فعلمنا بحجة  
الفاطحة الربانية محقق الحقائق الا مكانة بنى انه حجة فاطمة من  
على الترابي ووجوده مثبت بتحقيق الحقائق الامكانية لانه وجوده  
ورابط بين الوجود الممكن ولولا له لم يتحقق من الحقائق الامكانية  
من قوله اننا الابد بآيات وابد الابد بآيات اننا انما بنسبه الابد  
الابدية وابد بنسبه الازليات والمراد من الابد بآيات النفس  
الان بنسبه والحق كادرو في مذهب خلقهم للبقاء لا للقضاء ومن الازلي  
الوجوب تعالى وصفاته في دور عليه السلام بنسبه الى النفس انما لانه  
له من خلقه وهو اول خلق الله بنسبه الى الوجود بصفاته ابدى  
لانه خلقه ثم لم يزل في مظهر بنسبه له في ابدى ليس له اهلاك كما قال الله  
في كل شيء في تلك الاوجه وورد في مذهب نحن وهو قوله لا اله الا الله

بنى انه كثر عالم الحب لا تخرج الكلمات الراجي ونظره قوله والكتاب الذي  
ان رة الا قوله تعالى ذلك الكتاب لا ريب فيه والمراد من الكتاب  
الكتاب جامع لكل وهو الان والكتاب بما القابل منه وهو الكتاب  
الصغير المستخرج من الكتاب الكبير واليه الاث رة بقوله وكل شيء  
حصبا في امام مدين من حيث روص وعقله الا ما الى كتاب عقل  
من حيث قلبه وعقله يعطيان بنسبه من حيث فدا كتاب الحمد والاب  
والرب انه من الله الا كبر قوله فان العجايب منها الاحدية وقفا  
المفصلا منها الواجبة اعمل القرآن اسم كتاب الله في خاصه لا يسمي  
غيره وانما سمي قرانا لانه جمع سور بعضها وحسب لا يجمع القصص والامر والنهي  
والوعد والوعيد والآيات سور بعضها البعض وهو مصد كالقران  
الكفران يقال فلان لغيره قرانا حسنا اي قرانه حسنة وكل امرئ به بين  
الحق والباطل من قران وفي الحديث القرآن علة الكتاب والقران الحكم











وتمتعهم في الدنيا وشتون قوله فقرآن الكاف قال في ثاني قوله ان قرآن  
الكاف الذي ركبت من الكاف والنون وهي لفظ كن او الى انه قرآن يعقل  
يعقل وعلى هذا يكون الكاف عبارة عن العقل لان الكاف انه الله كاف في العبارة  
والنون عبارة عن النون يعقل فلهذا قال طه الا يحيي على الحي معناه افصح  
عليه صلواتي والسلامة ثم شرح في اوصاف الامام لما شرع على ابن محمد صلوات  
عليه معناه قال على الداعي اليحيي عطف كافي لما بين على سببه وهنا لان ثلاثة  
الدعوة الى الحق لما رب فلهذا قال الله في الخلق يحيي ان يكون شارة الى قوله  
وهذا السبب لان الذين يعني ان الذين له لان من افضل لا يتداس من العذاب وهو  
كعبه لحق قال الثاني في كعبه لما هو من دفع كان هذا من العذاب لما  
ان يعقل في باب التي لا ذلك الله وباب له من فضل من هذا باب سلم  
من العذاب لان الولاية باب البنوة قال الشيخ انا قد علم وعلى بها بني ان  
البنوة يرتبه لهم والولاية بابها قوله في العقاب شارة لما هو في الزبارة

في قوله  
الذي ركبت  
من الكاف

من قوله فقرآن الكاف قال في ثاني قوله ان قرآن  
الكاف الذي ركبت من الكاف والنون وهي لفظ كن او الى انه قرآن يعقل  
يعقل وعلى هذا يكون الكاف عبارة عن العقل لان الكاف انه الله كاف في العبارة  
والنون عبارة عن النون يعقل فلهذا قال طه الا يحيي على الحي معناه افصح  
عليه صلواتي والسلامة ثم شرح في اوصاف الامام لما شرع على ابن محمد صلوات  
عليه معناه قال على الداعي اليحيي عطف كافي لما بين على سببه وهنا لان ثلاثة  
الدعوة الى الحق لما رب فلهذا قال الله في الخلق يحيي ان يكون شارة الى قوله  
وهذا السبب لان الذين يعني ان الذين له لان من افضل لا يتداس من العذاب وهو  
كعبه لحق قال الثاني في كعبه لما هو من دفع كان هذا من العذاب لما  
ان يعقل في باب التي لا ذلك الله وباب له من فضل من هذا باب سلم  
من العذاب لان الولاية باب البنوة قال الشيخ انا قد علم وعلى بها بني ان  
البنوة يرتبه لهم والولاية بابها قوله في العقاب شارة لما هو في الزبارة







استبعدت عن الله تعالى بعد تبيينه على سكره قوله قد يعترف هذا كذا  
 الزاوية من معنى اعتبار العالم الشاهد بالاصح زاهله الا في معرفته  
 في صريح لان الصفات المقدسه اذا امتلئت لم يصف كمالا كان بين الصفات  
 من يتبين الله عليه افعاله او في المعنى فالصبر على طيف اذا انقطع ليدرك  
 النسبة كما بل على معنى العطف وهو لم يصف كمالا كان بينهما محال ما  
 طاق كاشف الفصل لعدم المناسبة بين المتعلقين وهذا قاعدة كلية لمن  
 ان القبط والطنين الزوج حتى تنب السلف الى من تخلص وبيان ان  
 بين كجده المعروف واضح وعدم المناسبة بين المعروف والمتوقع لهما واضح  
 انه معروف بعد صفاته المنسوبة الى الرب مثل ان صفات البارى عين  
 الذات غير ذلك متوقع لانه بالنسبة الى جميع العالم متصور لانه موجود  
 حيثما لا يخلو ولا يفتقر الى كاشف حقيقة وجوده كالحق في كونه  
 فان قيل ان الله عز وجل لا يسمي بالجميع لانه لا يجمع بين احد من خلقه

من ادعى وجوب وجوه الغنى في علمهم معرفته لا يسمي بوجه لا يراه احد  
 انظر الى ما قيل في جوده الجوانب الغنى في علمهم معرفته لا يسمي بوجه لا يراه احد  
 فان في عتقها من الحروف فيسقط ما يكون عند مغرب الشمس من العلم  
 عتقها من مغرب الشمس الى هذا المسمى احدى احدى بر جود القدم وهو افضل في  
 وهو من جرم بازاله لا بالذات لا بالاول ما خلق الله من المراته بالفتح الذي  
 من كثر ما شبهها بالاله التي يعبر بها كذا في الجمع فالله تعالى يفتقر الى العلم  
 وهو لا يرجع ويجوز ان يفرد بالبحر كونهما من الله على المروج لعدم وجود شرط  
 لا يفتقر الى معرفته عند اكثر الخلق من قوله تعالى انما يفتقر الى الما قبله  
 انما عرضنا الامانه على سموات الارض والارض والالهة ان امانه لعرضه فصارها  
 لغته وما به لا سر من ربه او ان الله لغته الامانه التي عرضت  
 الى السموات والارض فما بين ان يكلنهما من ان لا تفتقر الى ان لا يفتقر الى  
 المتعلق بالثلاثه فصاروا في المين واما يملن حتى الله عليهم السلام قوله

من ادعى وجوب وجوه الغنى في علمهم معرفته لا يسمي بوجه لا يراه احد  
 انظر الى ما قيل في جوده الجوانب الغنى في علمهم معرفته لا يسمي بوجه لا يراه احد  
 فان في عتقها من الحروف فيسقط ما يكون عند مغرب الشمس من العلم  
 عتقها من مغرب الشمس الى هذا المسمى احدى احدى بر جود القدم وهو افضل في  
 وهو من جرم بازاله لا بالذات لا بالاول ما خلق الله من المراته بالفتح الذي  
 من كثر ما شبهها بالاله التي يعبر بها كذا في الجمع فالله تعالى يفتقر الى العلم  
 وهو لا يرجع ويجوز ان يفرد بالبحر كونهما من الله على المروج لعدم وجود شرط  
 لا يفتقر الى معرفته عند اكثر الخلق من قوله تعالى انما يفتقر الى الما قبله  
 انما عرضنا الامانه على سموات الارض والارض والالهة ان امانه لعرضه فصارها  
 لغته وما به لا سر من ربه او ان الله لغته الامانه التي عرضت  
 الى السموات والارض فما بين ان يكلنهما من ان لا تفتقر الى ان لا يفتقر الى  
 المتعلق بالثلاثه فصاروا في المين واما يملن حتى الله عليهم السلام قوله

الله تعالى لا يسمي بالجميع لانه لا يجمع بين احد من خلقه







بمعنى البيان صحيح وكبر العين، المراد ان العدم بالكسر حدث الموجود ذات فخر  
الذات على كذا فكذلك العكس بالفتح الان الاب وبل وقر مب غير موجود  
هنا والله تخرج الان دبر في القام معنى انهم علامة الله واية الله الموجود  
هذه العلم كما ورد في الزبارة كما معه ولا تبه الفرقة فقد للمسايل محمي اشياء  
في الاول يخبر ان يكون اسم اسم مفعول على الاول يكون  
المعنى بكذا العين انهم سائر اي مراخذ من قصد الاسد الذي في شدة اشياء  
لان عصية الاسد دشاة معان باني الرعى ولا يقدر الاعلى اشياء  
ولو تعدى فوز مرفوع على لنا يكون المعنى بكذا العين انهم يسئل اي تزدن  
عن قصد الذات في الرد اي في اشياء ولولا اذنهم لم لقصد الذات  
في الوجود مطلقا على لقصد يرين يكون لفظ فوز مفعول بانه فما فقد لنا  
في الشيء الاسد والرد دشاة فانهم قوله الحق الذي لما تطقت بلا سما  
باسم جده ومطلق لقصد وكما ان جده م فانهم الاسم بكذا كذلك فانهم الاول

ومعنى

ومعنى لصفت بمعنى جده كما ان جده يعت في الايام التي اندر الرب  
وهذا الايام الايام كما بانه كذلك مظهر لجده باعت الارض لحم وجور  
والمظهر بمعنى الارض فقط وعدا لما صار لحم الارض باعت جده التي  
المحقق بالاسم المفوض بمعنى انهم موجود مصدق بالاسم المفوض  
قوله المفوض بالاسم المفوض بمعنى انهم موجود مصدق بالاسم المفوض  
ان ترشح الاسم ولله بالعين القبيل تجلى في قوله شبه العبث الى ان يقوى  
على المعنى وهو ترشح بالا لزار اللقبة شبه العبث من يقوى بها تظهر  
العلم بالاسم بالكسر واحد اسم معد لنا بمعنى الحجاب وبجل ستور وتستر  
عفيف بمعنى انهم مررب بمعنى الحجاب بالحجاب بالحجاب بالحجاب  
خلاف عجب المعمودة فمن تلقى محب عن فلق بالزراعة وجلاله ومعنى  
وكبر بانه وصفا لجده مررب بالصفات لجده بالحجاب ومعنى لجده بالحجاب  
الاعصية ما دام لهم قوله فيا حق لجده بالحجاب فانهم قوله فيا حق لجده بالحجاب



يعني ان حقائق الالوهية باكملها باهضة من وجوده والذات في جميع وقته ووق  
 يدق وقته من باب ضرب ضرب ووق الامر وقته اذا غمض وحقق معناه  
 ولا يكتفي بل يغمره ان لا يكتفي بعين الله مقسم المعاني المحيطة التي لا يهتدي بها احد ثم يروى  
 قوله العظيم الاعظم الذي في الحادي للثلاث الغير المتشابه اعلم ان  
 الاسم من الهندوس العباد لا سكت انه علة الالوهية واسم داترا الاكبر  
 ان لان مقام الاستعداد لصفات معانية وحسن معرفته له حاصل له  
 ولما كان ظهور عظمة الفعل لبطانة فعله منقول عظمة الفعل احسنه واما  
 معنوية اما احسنه فكانت في السموات كالنقطة في صفحة اللباد والادجرام  
 من الهيئة والاعظمة المعنوية فكانت في القلوب اذ في كل قلب مع هذه الاله  
 الغلبة من السموات والارضين بحيث لا يقدرون ولا يترفعون فيها خضوعا  
 قلب الله فانهم الاله اعظم من جميع الموجودات لانه منزلة واما  
 الاصح فقال دهر عظم من كل الموجودات واما اسم الاله اعظم الاله

واعلم ان الالهة كلهم اسم الاله اعظم الاله ليس مخصصا في وجه منزهة كما  
 روي في الجود من مولانا امير المؤمنين انه ترقى طريق فنا به خبير  
 في ارباب وند سال در كسب خبري مرطبه وعبر على الماء ثم نادى الى امير المؤمنين  
 يا هذا العرف كاعرف خبرت كاخبرت قال امير المؤمنين مكافك  
 ثم اومى الى الفخمة ودر ليه فلما راي الخبير ذاك الكسب على قدميه فقال يا  
 ما كنت من جرات الماء الى البحر فقال امير المؤمنين فقلت يا فتى  
 على ليا فقال الخبير دعوت الله باسمه الاعظم فقال امير المؤمنين  
 وما هو قال سئلته باسم دقي محرمه فقال امير المؤمنين انا دقي محمد فقال  
 الخبير اني الحق ثم اسلم اليه كلامهم عليهم السلام لوز وهدوهم اعظم الاله  
 واما كان كذلك صارحا وباللغات الغير المتشابه لانه منصف  
 بعض الحق ومنهم ما يبر جادهم رافضنا بهم يرون جبال خيلين  
 نراهم فخرنا اصر الاله انما ينزل مسلك الاله الرحيم ليعوا

في هذا الخبر  
 في هذا الخبر  
 في هذا الخبر



بالفلسفة هو الذي ينوص في الحجر على اللؤلؤ ولهم الحجر ثم ان ابراهيم  
 سب لعمه من ارحمهم لان زيادة ابا نذل على زيادة ابا نذل وذلك انما بعينه  
 باعتبار البنية وافرغى عابث كما الكيفية على الاول قبل ابراهيم لانه لا يعم  
 المؤمن ولكن فردوهم الاخرة لانه يخص المؤمن وعلى ابا نذل ابراهيم  
 الله بنا والاخرة ورحمهم لانه ان نعم الاخرة وكلها عظم وان النعم  
 الله به تارة بكلية حقيقة وانما ندم ابراهيم على ارحمهم ولفظ الشرفي من الاول  
 الى الاعلى لفساد مرقمة الله بنا على مرقمة الاخرة يعني انه موعود من الرحمة  
 بكل الاغصان بن وملك الله به الرحمة كما ورد من نعمكم فقد نجي في  
 من قال يا مانه فقد نجي لانه فاعلم الاول بان الله فاعلم الله بنا وعلى انا  
 من افرح ان الشياخ غير فاعلم الله بنا فلبس النجاة كذلك من افرح الاول  
 غير فاعلم الله بنا فقد ملك فاعلم الله بنا فاعلم الله بنا فاعلم الله بنا  
 بكل الطرق في كل الحق في عالم اللاهوت والبراد من شجرة انا سوية لافقوس المنطقية



انشئت من ابراهيم لافقوس البنية كما ان انا في باطن الشجرة كذلك لافقوس  
 الكيفية في باطن لافقوس المنطقية يعني انه باطن عالم لاهوت كما هو  
 الامام فاعلمنا موسى للذي لا يكره فاعلمنا للبشر لانه الامام في الحديث من قوله  
 بطلان مات ابن موسى في الحقيقة كبرية بطلان فاعلمنا فاعلمنا لافقوس البنية  
 ان ابن موسى هنا حقيقة فيها وبران السبعة وفيها ابراهيم واما ابراهيم فانه  
 ورفق ابن زغل قال لم يكن دهر ابن عمه وكان لافقوس البنية كان لافقوس البنية  
 انه لاهوت لاهوت موسى الذي كان باذ موسى يعني به جبريل واما في حديث لاهوت  
 مع علي اشهد انك ناموس موسى اي صاحب سره يعني انه صاحب سر الله لا  
 وهو الامام واما في البنية في الامام لانه فاعلمنا كل كمال وجمال فاعلمنا فاعلمنا  
 فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا  
 فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا  
 فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا  
 فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا فاعلمنا





درونی حق جیده، لولا که لما خلفت الا فدا که در نعم پیش ای کائنات را وجود تو  
اشیاء ای پیش از آفرینش کم زافرید کار: و لما حصل کل درونی وصف عبده  
هنو وارونی حقه لما ورد اولنا محمد او طه محمد افرنا محمد و کلنا محمد قوله  
اَيُّ النَّبِيِّ سِوَى النَّبِيِّ الَّذِي هُوَ الْخَيْرُ اَمَّا نَاظِمٌ مَنَاظِمُ السَّيْرِ وَتَعْلِيَانِ  
اَيُّ النَّبِيِّ سِوَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الْحَقِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ واهم ثم قال في بعد انعام  
الاوصاف لما نزل الاربعة عشر اللهم اني اسمي بك ان صولاء صل  
بليت الرسالة وختلف للملايكه وجميع الرعي وحران لعلم وعلو كبريا  
وعدادنا الرحمة واصلوا الكرم فناداه الامم وعتنا حير الابرار بعد عامه الله  
وابنوا اميا الايمان وحقبنا الرحمن رسلا للخيرة البين وخالصه  
غيره المرسلين صلوات الله عليهم وعلبهم اجعين ثم هذه الحقة ان منه  
من امر **الزمن** **الزمن** ثم شهر رسته ان شه من العشر الاول من المائة اربعة من الف  
ان زمن الهجرة النبوية على ما جرت الاف ان الحجة عاده مصليا مستغفرا



